

La démocratie dans les pays arabo-musulmans selon Mohammed Abed Al-Jabri

**Dr:FARIH REDOUANE, Titulaire d'un doctorat en pensée
islamique et Religions comparées Faculté des lettres et sciences
humaines-Sais Université Sidi Mohamed Ben Abdallah Fès,
Maroc.**

**Master Langues et Sociétés, parcours Cultures de l'Espace
méditerranéen et d'Europe Orientale –Univ Lorraine Nancy –
france**

**Enseignant au Ministère de l'Éducation nationale et de
l'Enseignement supérieur au Maroc**

Résumé: Le problème de la démocratie est l'un des problèmes les plus célèbres de la pensée humaine, non limité à ses aspects philosophiques abstraits qui concernent l'homme, ses choix et sa volonté, et ses limites sur lui-même et l'univers. Mais il peut être considéré comme un problème religieux, un problème éthique et un problème psychologique, social, scientifique, économique et politique. De nombreux penseurs se sont intéressés à ce concept, dont le penseur et philosophe Muhammad Abed Al-Jaber, qui a écrit de nombreux livres axés sur l'analyse de l'esprit politique et intellectuel arabe.

Mots-clés : démocratie, pays arabo-musulmans, esprit politique arabe, société, tribu, dogme.

Democracy in Arab-Muslim countries

according to Mohammed Abed Al-Jabri

Abstract: The problem of democracy is one of the most famous problems of human thought, not limited to its abstract philosophical aspects which concern man, his choices and his will, and his limits on himself and the universe. But it can be seen as a religious problem, an ethical problem, and a psychological, social, scientific, economic and political problem. Many thinkers have taken an interest in this concept, including the thinker

and philosopher Muhammad Abed Al-Jaber, who has written numerous books focusing on the analysis of the Arab political and intellectual mind.

Key: Keywords: democracy, Arab-Islamic countries, Arab political spirit, society, tribe, faith.

الديمقراطية في الدول العربية الإسلامية عند محمد عابد الجابري

ملخص: تعد مشكلة الديمقراطية من أشهر مشاكل الفكر الإنساني، لا تقتصر على جوانبها الفلسفية المجردة التي تهتم الإنسان، وخياراته وإرادته، وحدوده على نفسه وعلى الكون فحسب. لكن يمكن اعتبارها مشكلة دينية ومشكلة أخلاقية ومشكلة نفسية واجتماعية وعلمية واقتصادية وسياسية، وقد اهتم الكثير من المفكرين بهذا المفهوم ومنهم المفكر والفيلسوف محمد عابد الجابري الذي ألف العديد من الكتب التي اهتمت بتحليل العقل العربي السياسي والفكري.

الكلمات المفتاحية: الديمقراطية، البلدان العربية الإسلامية، العقل السياسي العربي، المجتمع، القبيلة، العقيدة.

Introduction Générale :

En général, le terme de " démocratie", cela peut être considéré comme un problème historique. Quelles que soient les études traitant à travers les âges et de leurs conceptions philosophiques et idéologiques, des recherches complémentaires sont nécessaires sur ce sujet, car le concept n'épuise pas l'importance théorique. Parce qu'il touche à la réalité pratique plusieurs divers aspects de la vie humaine.

Et si ce concept atteint de grandes réalisations à la fois en termes d'approche théorique et de réalisation dans les pays qui ont réalisé de grands progrès et prospérité. Cependant, ce concept doit encore être nourri et étendu sur le terrain pour les pays qui n'ont pas encore surmonté les problèmes de retard historique et de mobilité sociale, politique et économique, parmi lesquels les pays islamiques sous la pression de problèmes complexes. Parler de la démocratie en tant que droit fondamental des groupes individuels est l'un des tabous les plus intraitables où les individus peuvent être victimes de la torture, et de l'exil.

De ce point de vue, la démocratie devient un exemple pour tous les membres de la société dans son pays d'origine, ou un concept qui nécessite une approche, une étude et une analyse plus approfondies: la démocratie peut être décrite comme une valeur comportementale nécessaire au développement de la société. Beaucoup de penseurs arabes

modernes ont parlé de ce problème et l'ont appelé à le réaliser, mais je pense que le penseur marocain Mohammed Abed Al-Jabri a été capable d'aborder le concept épineux et de le traiter dans son contexte historique des sociétés arabes, en déconstruisant sa structure cognitive et ses diverses connotations. Il l'a lié à un certain nombre de concepts et d'idées associés à lui, et son arme dans cette analyse : son courage critique et sa connaissance de l'histoire arabe et islamique, lui permettant la possibilité d'une approche scientifique réussie.

Problématique :

La question essentielle qui se pose d'abord concerne la compréhension du problème de la démocratie tel que présenté par la société arabo-musulmane dans son développement historique, son présent et son avenir, c'est une question générale posée par la société à travers ses membres intellectuels et politiciens.

Cette étude nous amène à orienter notre recherche vers la **problématique suivante: comment rompre avec le triangle du «dogme», du «butin» et l'esprit tribal sur le plan politique et d'ériger un système démocratique politique et social à la place de l'ordre tribal et clanique, ou comment transformer le «dogme» en opinion et le «butin», synonyme d'un commerce équitable ou d'une économie rentière en une vraie économie productive?**

Il est aussi important de s'interroger sur la question de la place de la "démocratie "dans le monde arabo-musulman selon Al-Jabri . Cette question peut être répartie en certain nombre de sous-questions requises par le problème général:

- La démocratie dans la société humaine Comment s'est-elle posée dans le passé et le présent?
- Pourquoi ce concept a-t-il des expressions différentes et mélangées dans la société arabo-musulmane?
- Quelle est la valeur des approches théoriques de ce concept?
- Quelles sont les circonstances historiques et intellectuelles associées à ce concept par rapport à la relation de la société arabe avec la société occidentale ? Comment la société arabe a-t-elle emprunté ce slogan conceptuel?

Nous analyserons le livre d'Al-Jabri pour répondre aux éléments de la problématique, le livre est sous titré "la raison politique en Islam hier et aujourd'hui ". Cependant, ce livre n'élimine pas l'utilisation des autres références.

Objectifs de recherche:

- Connaître les concepts de base adoptés par Al-Jabri dans sa critique de l'esprit politique arabe.
- Connaître l'approche par laquelle Al-Jabri a analysé le concept de démocratie.
- comment Al-Jabri identifier le caractère intrinsèquement musulman de l'esprit politique arabe.
- Les principaux objectifs qu'Al Jabri n'a cessé de défendre dans sa critique épistémologique pour instaurer la démocratie dans le monde arabe

Chapitre 1: La vie intellectuelle de Mohammed Abed Al-Jabri

1- Mohamed Abed Al-Jabri

1-1-Formations et diplômes universitaires:

- 1967 Diplôme en philosophie, Université Mohammed V, Faculté des Lettres et Sciences Humaines de Rabat.
- 1970 Doctorat en philosophie, Université Mohammed V, Faculté des lettres et Sciences Humaines, Rabat.
- Profession: Inspecteur et directeur pédagogique pour professeurs de philosophie.
- Depuis 1967, chargé de cours en philosophie et pensée islamique à l'Université Mohammed V, Faculté des Lettres et Sciences Humaines de Rabat.
- Professeur des Universités.

1-2- Les étapes les plus importantes de sa carrière:

- Mohammed Abed Al-Jabri fut un militant actif depuis le début des années 50 et l'un des dirigeants de l'Union socialiste des forces populaires (USFP) dont il a été membre du bureau exécutif, avant de démissionner

de l'action politique pour se consacrer entièrement à la pensée et aux recherches académiques.

-Mohammed abed Al-jabri professeur de philosophies à l'Université de Rabat depuis 1967 et figure de la gauche marocaine , M.A al-Jbri a participé dès 1966 à la rédaction de manuels d'enseignement qui ont été d'une grande utilité aux étudiants et enseignants de philosophie dans le Maghreb. Son souci pour l'enseignement s'est d'ailleurs exprimé d'autre part dans trois écrits où il traite de problèmes pédagogiques et intellectuels " (Ahmed Mahfoud et Marc Geoffroy , 1994,p:5).

2- Bibliographie

-1970 (Ar), Tribalisme et État: repères pour une théorie khaldounienne de l'histoire musulmane [archive].

-1973 (Ar), Lumières sur les problèmes d'enseignement au Maroc.

-1976 (Ar), Introduction à la philosophie des sciences (2 tomes).

-1977 (Ar), Pour une vision progressiste de nos problèmes intellectuels et éducatifs.

-1980 (Ar), Nous et la tradition. Lectures contemporaine de notre patrimoine philosophique (rééd. 2006).

-1982 (Ar), Le discours arabe contemporain: étude analytique et critique.

-1984 (Ar), La formation de la raison arabe.

-1986 (Ar), La structure de la raison arabe.

-1988 (Ar), Les politiques d'enseignement dans le Maghreb arabe.

-1988 (Ar), Problématiques de la pensée arabe contemporaine.

-1988 (Ar), Le Maroc contemporain: particularité et identité... modernité et développement.

-1990 (Ar), La raison politique arabe.

-1990 (Ar), Le dialogue de l'Orient et de l'Occident (avec Hassan Hanafi).

-1991 (Ar), Tradition et modernité: études et débats.

-1994 (Fr), Introduction à la critique de la raison arabe [archive], traduit de l'arabe par Ahmed Mahfoud et Marc Geoffroy, Paris, éd. La Découverte (ISBN 270712379X). Traduction de Nous et la tradition et de Tradition et modernité.

-1994 (Ar), La question culturelle.

-1995 (Ar), Les intellectuels dans la civilisation arabo-musulmane: l'infortune d'Ibn Hanbal et le drame d'Averroès.

-1995 (Ar), La question de l'identité: l'arabité, l'islam et... l'occident.

-1996 (Ar), Religion, État et l'application de la Loi religieuse (Charia).

-1996 (Ar), Le projet du Renouveau arabe.

-1997 (Ar), La démocratie et les droits de l'homme.

-1997 (Ar), Quelques sujets de la pensée contemporaine.

-1997 (Ar), Point de vue: vers la reconstruction des sujets intellectuels de la pensée arabe contemporaine.

-1997 (Ar), Archéologie de la mémoire: de loin.

-1998 (Ar), Averroès : biographie et pensée.

-1999 (En), Arab-Islamic Philosophy: A Contemporary Critique [archive]. Trans. Aziz Abbassi. Austin: University of Texas Press, 1999. (ISBN 0-292-70480-1)

-2001 (Ar), La raison éthique arabe.

-2005 (Ar), Critique du besoin à la réforme.

-2006 (Ar), Introduction au Coran.

-2008 (Ar), La compréhension du Coran.

3- résumé du livre

"la raison politique arabe "de 392 pages , Ce livre étudie l'histoire de la culture arabo-musulmane dans la domaine de la raison politique , cette lecture se propose de contribuer au development de la vie politique et droit de l'homme et de la liberté dans le monde arabe.

Al-Jabri a réparti cette étude en deux grandes parties :

-Partie 1 : DÉTERMINANTS

De la Da'wa à l'État le dogme

De la Da'wa à l'État, la tribu

De la Da'wa à l'État, le butin

De l'Apostasie à la Discorde, la tribu

De l'Apostasie à la Discorde, le butin

De l'Apostasie à la Discorde, le dogme

-Partie 2 : MANIFESTATIONS

Instauration du règne politique

Mythologie de l'imâmat

Un mouvement éclairé

Idéologie du règne Sultanien et jurisprudence politique

Mohammed abed Al-Jabri a essayé de diagnostiquer la pratique politique dans le monde arabo-musulman à travers trois déterminants essentiels(

Dogme-Tribu-Butin) il a analysé dans dix chapitres la relation entre islam et politique et la constitution de d'état dans le monde arabe a travers les enjeux religieux ,politiques , économiques , et sociaux, pour "déconstruire ces trois réalités imbriquées, l'auteur emprunte des concepts clefs (l'inconscient politique, l'imaginaire social et l'espace politique) à R. Debray, à M. Foucault, à G. Balandier et à G. Lukacs. Bien qu'extraits des investigations effectuées dans les sociétés européennes industrialisées, ces concepts ont été habilement utilisés pour la description analytique de l'histoire complexe de l'islam des origines, des écrits jurisprudentiels et des discours idéologiques.(Nejmeddine,KHALFALLAH,2007,https://www.nonfiction.fr/article-219-critique_de_la_raison_politique_arabe.htm).

Al-Jabri dans la première partie a analysé l'histoire de l'Islam depuis sa naissance à travers deux temps : le temps du prophète et califes bien-guidés, il a présenté les rôles de ses trois déterminants dans la formation de la raison politique arabe depuis le temps de "da'wa muhammadiya" et puis leur rôle dans l'évolution de cet appel à l'établissement d'un état islamique, et dans la deuxième partie il a analysé l'état "sultanien " à travers le temps de calife Mu'âwiya et le temps de "Abbâssides" selon el jabri cette période est très importante car elle a connu plusieurs changements au niveau de la relation entre le peuple et le gouvernement , la place de calife dans cette période est une place très sensible qui repose sa légitimité sur l'appartenance à la tribu du Prophète , Al Jabri parle donc d'une nouvelle idéologie du « sultân », « représentant de Dieu sur la terre ».

Le discours politique emprunte ses principaux éléments aux mœurs princières et à la littérature politique perse connue sous le nom de Miroirs des princes ainsi qu'à la jurisprudence islamique née du hadîth (obéissance à l'imâm nécessaire au règne de l'ordre dans la communauté ».(Mohammed abed AL-Jabri, 2007,p:336) .

Chapitre 2 : Les approches d' Al-Jabri dans son analyse

La construction théorique du livre consiste en un réseau de concepts qui servent de déterminants précis du dogme, de la tribu et du butin.Ces trois déterminants, qui servent de système conceptuel aux Écritures, changent en fonction de l'évolution des temps et de l'évolution des changements politiques et économiques.

Ces déterminants établis par AL-Jabri sont inséparables des milieux intellectuels qu'il essaie de nous transmettre.

En termes de construction interne, le portail se compose de 50 pages et la conclusion de 13 pages, tandis que le côté analytique prend la majeure partie du livre .il a adopté son analyse de l'approche narrative historique, en employant de nombreuses sources historiques, qui parlent principalement du côté idéologique.

Al-Jabri a essayé, par la critique de la raison politique arabe, d'exposer le despotisme idéologique et la victoire de certains récits idéologiques aussi bien que des antécédents politiques. L'attitude critique d'Al jabri dans les récits religieux révèle à une mentalité idéologique.

les approches qu' Al-jabri à utilisé dans l'analyse de la raison politique arabe sont :

Etude thématique: qui se concentre sur l'analyse structurelle du texte, dans le sens de «traiter les textes comme un code, l'ensemble contrôle les constantes et enrichit les changements qui se produisent autour d'un seul axe » (Mohammed abed Al-Jabri,1986 p :23-24).

La critique politique de la littérature se fonde sur des détails thématiques , les adversaires de ce courant ont l'embée mis en doute l'inutilité de la thématique , discipline dont la rigueur argumentative, disent-ils , laisse beaucoup à désirer . Etant donné ,cependant que l'analyse thématique est une rares techniques bien mises au point pour étudier le contenu des œuvres littéraires, il reste peu probable que la thématique disparaisse . ce sont les présupposés méthodologiques des nouveaux critiques plutôt que la thématique en tant que discipline qui font problème, pour éviter les thèses faibles , la critique thématique a besoin de réfléchir sur la nature de l'argumentation thématique ».(THOMAS Pavel, 1992 p:168-169).

-Analyse historique: C'est la deuxième étape qui comble les lacunes de l'analyse structurelle en reliant le texte avec «son champ historique dans toutes ses dimensions culturelles, idéologiques, politiques et sociales».Ce lien est nécessaire non seulement pour acquérir une compréhension historique de la pensée, mais aussi pour choisir la validité du modèle (structurel) » (Mohammed abed Al-Jabri, 1986 p : 24.) .

-Cette approche adoptée par AL-Jabri ne signifie pas le remaniement de l'histoire arabe, mais vise à tirer profit de l'histoire. L'importance de la conscience historique et les expériences passées est le seul outil pour construire l'avenir des nations.

-L'approche historique adoptée par al-Jabri dans sa critique de la raison politique arabe dépend de la mise en relation objective et dialectique des événements et des relations historiques, Il ne considère pas l'histoire comme une pile d'événements, mais une tentative d'analyser les influences internes et externes qui ont contribué à la formation de la raison politique arabe.

-Proposition idéologique: C'est aussi l'addition d'une autre étape systématique dans le processus de compréhension et de rationalisation de la fonction réalisée par cette pensée à un certain moment historique , les rôles idéologiques et politiques "de la pensée en question, à laquelle elle appartient Voyez comment la « divulgation du contenu idéologique du texte de notre patrimoine est la seule façon de le rendre contemporain pour lui-même pour devenir historiquement encore. » (Mohammed abed Al-Jabri, 2006, p:32) .

Al-Jabri n'a pas cherché à dissocier les idées idéologiques, contrairement il a tenté de les inclure dans son analyse pour critiquer la base de connaissances sur laquelle repose la raison arabe en corrigeant le concept de démocratie et sa relation avec "la Shura" et la religion.

Chapitre 3: Concept "la raison politique arabe " chez Al-Jabri:

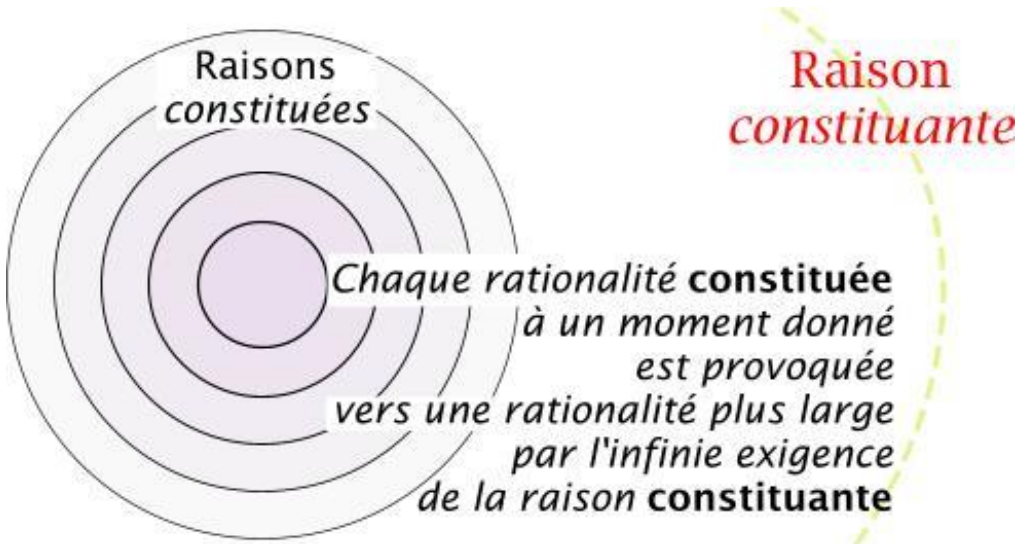
Al Jabri a utilisé le terme "la raison" et n'a pas utilisé le terme "la pensée".

Il a choisi le terme «la raison » pour indiquer que son analyse de l'histoire politique est une analyse de l'outil de réflexion et du mécanisme de production d'idées chez les Arabes et les musulmans .Le mécanisme de la raison politique est la croyance et la croyance est dans le cœur comme on le dit habituellement en présence d'émotion. Et d'où le recrutement émotionnel qui accompagne le discours politique.

Dans son livre "la critique de la raison politique arabe" , Mohammed Al-Jabri mentionne qu'il s'appuie sur la théorie de la raison constituée et la raison constituante , une théorie moderne formulée par le philosophe

français René Laland dans son livre : la raison et les normes. Pour essayer de comprendre la réponse à ces questions, faisons d'abord référence à la distinction de Laland entre le composant ou la raison constituée, et la raison constituante ou dominante:

- Le premier signifie l'activité mentale qui est réalisée par la pensée lorsque la recherche et l'étude qui façonne les concepts et détermine les principes, c'est-à-dire le talent dans laquelle chaque être humain peut dériver de la réalisation des relations entre les choses universelles et les principes nécessaires. C'est celui chez tous les gens.
- La seconde est la somme des principes et des règles que nous adoptons dans nos inférences ...c'est la raison comme a été trouvée dans une certaine période de temps [notez-vous ici l'historicité de la raison]en d'autres termes, c'est: le système de règles établi et accepté dans une période historique,ce qui lui donne une valeur absolue pendant cette période "(Mohammed abed Al-Jabri , 2006, p: 15).



(<http://www.meta-noia.org/Alters/V/Constituante-constituee.htm>)

Al-Jabri a séparé entre la raison européen et la raison arabe, considérant le type de relations qui sont liées aux deux raisons.

1- La raison grec-européen : tourne autour de sa relation avec la nature et de la tentative de révéler ses secrets et ses interprétations.

2- la raison arabe : en trois pôles de " l'esprit, la nature et le Dieu " il ne traite pas le sujet " la raison "comme une structure métaphysique, mais plutôt comme un outil de production de la connaissance.

Nous notons qu'Al-Jabri n'a pas choisi le terme «raison» arbitrairement, mais à partir de ses connotations linguistiques trouvées dans les dictionnaires arabes

la raison signifie: la pensée, le cœur et l'âme.

La rénovation de la pensée arabe ou la modernisation de la raison arabe sont à nos yeux , condamnées à rester lettre morte tant qu'on ne se proposera pas avant tout de briser la structure de cette raison héritée de l'époque du déclin .le premier objet à dé-construire –au moyen d'une critique sévère et rigoureuse-devra être la constante structurale de cette raison , la pratique machinale de l'analogique que nous avons décrite .

Rénover la raison arabe veut dire , dans la perspective où nous nous plaçons, opérer une rupture épistémologique décisive avec la structure de la raison arabe de l'époque du Déclin et ses prolongement dans la pensée arabe moderne et contemporaine" (MAHFOUD Ahmed et GEOFFROY Marc,1994,p:48) 'C'est pourquoi Al-Jabri tente d'analyser la raison politique arabe en fonction de la nature de sa culture et de la façon dont il a contribué à sa formation et à son développement. L'étude de la raison politique arabe chez al- Jabir à travers l'analyse des concepts et des activités mentales qui nous donnent une image de la nature de la vision de l'homme arabe les choses et de la manière dont il pratique la politique.

Avant qu'AL-Jabri parle de la notion de la raison politique, a indiqué au terme "Subconscient politique " qu'il l'a emprunté de Régis Debray, mais il montre que le contenu du terme a un autre connotation.

le subconscient politique chez Régis Debray: met les rapports sociaux tels que les clans et le sectaire après les relations économiques, et que la fonction du concept est de mettre en évidence tout ce qui est tribal et religieux dans le comportement politique des sociétés européennes contemporaines.

Al-Jabri considère que le concept "subconscient politique" met les relations sectaires et tribales à l'avant-garde des relations afin qu'elles soient avant les relations économiques, et donc la fonction du

subconscient politique est de mettre en évidence tout ce qui est politique dans le comportement religieux dominant. En ce qui concerne la problématique de la raison politique arabe , Al-Jabri répond par ce qui suit:

"Pourquoi l'État en Europe a-t-il évolué de l'État du prince à l'État moderne, l'État de la modernité politique, l'État de droit et les institutions, l'État qui provient sa légitimité de la volonté du peuple? Mais les pays de l'Islam (les pays arabes, l'Iran et la Turquie) reste toujours le prince c'est l'État, et l'État c'est le prince" (Mohammed abed Al-Jabri, 2000, p : 17-18) .Dans le titre, nous voyons le mot «la raison politique arabe» et non «la raison politique islamique». Cela indique qu'Al-Jabri a essayé dans son projet intellectuel de ne pas limiter son travail dans le domaine religieux, son étude est donc une étude épistémologique. La raison de choisir le terme «raison arabe» plutôt que «raison islamique» parce que ce dernier se réfère à la critique de la raison théologique. AL- Jabri convaincu que "tout ce qui est décrit comme (islamique) se réfère directement à l'Islam comme une religion ,Ce n'était pas mon intention de chercher quelque chose de nommé (la raison religieuse islamique) "(AL- Jabri, 1999, p:277), mais son objectif (la critique de la raison de la civilisation islamique),Si nous voulons exprimer de (la raison de la civilisation islamique) il est nécessaire d'utiliser (l'esprit arabe) pour éviter la confusion qui découle de l'association du terme (islamique) avec la religion islamique dans l'esprit du musulman".(AL- Jabri, 1999, p :277).

Comme il voit que la langue arabe est la source de la connaissance et donc on peut pas parler de la culture islamique sans référence à la langue arabe et à la culture ancienne arabe.

Al-Jabri critique les récits qui disent que l'appel de Mohamed est venu saisir les trésors des Romains et des Perses et ainsi les lier au projet politique.

Chapitre 4: la démocratie selon Mohammed Abed AL-Jabri

1 - le concept de démocratie proposé par Al-Jabri dans la Renaissance moderne

Pour renouveler et moderniser la raison politique arabe et la libérer des idées irrationnels, Al-Jabri a présenté plusieurs solutions intellectuelles

basées principalement sur l'application idéale de la démocratie politique. Concernant la raison politique arabe, le renouvellement de ses trois déterminants, «la tribu, le butin et le dogme» est une condition nécessaire à la montée au niveau qui répond aux exigences de la Renaissance et du progrès dans l'ère actuelle,

Ce renouvellement, "le renouvellement des déterminants" ne peut se faire que par le travail Afin de réaliser la négation historique de ces déterminants , en les remplaçant par des alternatives historiques contemporaines, d'où la nécessité de combiner la critique de patrimoine civilisationnel ancien, et moderne" (MOHAMED Abed Al- Jabri, 2000, p:373).

Al-Jabri dit : "Je suis pleinement conscient que s'il y a une nation dans cet époque, intellectuellement et culturellement, a besoin de libérer a pensée au futur par une élimination des illusions passés, ses rêves et des projets qui n'ont pas été réalisés d'une part, et de libérer notre pensée de passé a cause de la faiblesse de notre réalité présente et nos peurs du futur et ses rêves d' autre part .Ce sont les nations du tiers monde, au premier rang desquels la nation arabe, qui était et reste une nation culturelle par excellence" (MOHAMED Abed Al-Jabri : http://www.aljabriabed.net/n52_01jab_pass.htm#_ednref4).

Par conséquent, pour parvenir à une véritable modernisation politique, " Il faudra faire une révolution intellectuelle critique de la réalité arabe dans tous ses aspects. Une révolution qui va au-delà des déterminants hérités de l'ancienne situation sociale aux nouveaux déterminants contemporains, selon une idéologie arabe issue de la réalité arabe et travaillant pour l'interpréter" (Mohammed Abed Al-Jabri,1990,p:181). Surtout avec le retour des déterminants précédents dans l'arène du sentiment politique et de l'influencer,

-Où notre présent vit une image semblable à son passé,

- La tribu est revenue de nouveau le devant de la scène politique,

- L'économie n'a pas changé sa tendance au "rente" basée sur la culture du "butin"

-La pensée s'est tournée vers une doctrine sectaire étroite.

Pour tout cela, Al-Jabri propose le renouvellement de la raison politique arabe basé sur :

- Transformer la tribu dans nos sociétés arabes à une organisation civile politique et moderne , des syndicats de la société civile, des sociétés libres, etc. En d'autres termes, Al-Jabri appelle à la transformation de la communauté tribale en une société dans laquelle il existe une distinction claire entre la société politique et la société civile.(Mohammed abed Al-Jabri,2000,p:374).

- Transformer le concept de butin au concept d'économie "Impôt" , et en d'autres termes, convertir l'économie basée sur la rente à une économie productive,

L'économie de rente avec toutes ses composantes et ses conséquences " le don ,et une mentalité basée sur la recherche de rente "est dominée dans la politique économique arabe.

- transformer le dogme à une simple opinion , au lieu d'une pensée sectaire et confessionnelle qui prétend posséder la vérité , il doit céder la place à la liberté de pensée, la liberté de la diversité et de la variation, et donc pour se libérer de l'autorité communautaire fermée, qu'elle soit religieuse ou partisane ou ethnique.

la conversion de la religion à un opinion , signifie:

se libérer l'esprit de l'autorité de la secte et l'esprit dogmatique: religieuse ou laïque, et a donc gérer les choses par un esprit discrétionnaire et critique (. (Mohammed abed Al-Jabri,2000,p:374) .

Selon Al –Jabri , seule une confrontation avec la tradition musulmane peut être efficace afin de rattraper le retard historique de la civilisation islamique face à son homologue occidentale. Toute coupure avec ce passé ne peut provenir de l'extérieur et , en l'occurrence , du paradigme moderniste occidental (MOHAMED Ourya,2016, p: 16) .

2- la pratique démocratique

Déterminer la manière de pratiquer la Shura par des élections démocratiques libres et déterminer la durée du mandat, attribuer la tâche de l'exécutif à un gouvernement responsable devant le parlement, déterminer les pouvoirs du chef de l'Etat et du gouvernement et de tenir

compte le conseil de la nation comme une source de législation, sont des conditions inévitables pour accéder à la modernité politique.

La sphère politique arabe est toujours dominée par le prince, et par la religion, comme au Moyen Age, et cela explique pourquoi les mouvements de protestation observés dans le monde arabe sont tous dirigés contre le Prince et contre les élites et leurs gouvernements.

Selon Al-Jabri : L'échec de ces transformations politiques dans le monde arabe maintenant , c'est que les élites arabes n'ont pas réussi à importer la modernité politique occidentale et à la planter dans leurs pays origines.

La sphère politique arabe est toujours dominée par le prince, et par la religion, comme au Moyen Age, et cela explique pourquoi les mouvements de protestation observés dans le monde arabe sont tous dirigés contre le Prince et contre les élites et leurs gouvernements.

En traitant de la question politique, étroitement liée à la question humanitaire dans la pensée arabo-musulmane, Al-Jabri estime « qu'il n'y a de solution à nos crises qu'en adoptant l'option de la démocratie politique qui, malgré ses imperfections, reste une nécessité nationale, car il n'existe aucun moyen de réaliser l'unité arabe, Que ce soit dans ses plus basses formes ou à ses plus hauts niveaux, il n'y a que deux moyens :par la force et par la libre volonté, ... par le moyen de l'armée ou le l'expression démocratique"(MOHAMED Abed Al-Jabri ,1990, p:162).

Tant que l'Etat territorial ,Ici, Al-Jabri ne fait pas de distinction entre les pays exportateurs de pétrole et non pétroliers) souffre, est incapable de suivre les développements actuels,

Le choix de la démocratie politique doit être adopté pour résoudre le problème du pluralisme dans le monde arabe, tant sur le plan religieux, notamment avec l'émergence du phénomène de l'extrémisme religieux et du fanatisme sectaire, ou au niveau de la diversité sociale, avec l'accroissement de problèmes des minorités dans les pays arabes.

Le but immédiat de la démocratie est de trouver la meilleure formule possible pour résoudre le problème de la gouvernance, et de rendre les gouvernants soumis à la volonté des gouvernés, ou les forcer de subir, de façon ordonnée et codifiée ,qui est effectivement protégée par des organes

et des institutions issu d'élections libres par tous les citoyens adultes de la population" (MOHAMED Abed Al-Jabri , 2004 , p: 57).

La question démocratique dans le monde arabo-musulman, selon al-Jabri, est liée à notre réalité actuelle, et il n'est donc pas possible de proposer une approche sérieuse et constructive, sauf à la lumière des tentatives et les expériences et les données ,Parce que la théorie de la démocratie est inutile si nous fuyons loin de la réalité, Dans cette perspective réaliste, Al-Jabri pose son opinion sur les fondements d'une construction démocratique saine" (MOHAMMED Abed AL-Jabri , 1999, p:118).

- Les droits de l'homme à la liberté et l'égalité et leurs dérivés, tels que le droit aux libertés démocratiques, le droit au travail et l'égalité des chances.

-l'État des institutions est un État dont l'entité est fondée sur des institutions politiques et civiles, supérieure aux individus indépendamment de leur rang et de leur appartenance ethnique, et partisane.

3- Les résultats les plus importants qu'Al-Jabri a conclus à travers la critique de l'esprit politique arabe:

-La nécessité de transformer la croyance en une simple opinion.

-La nécessité de transformer la tribu en une société politique civile moderne, régie par la loi, la justice sociale et l'égalité des chances sous l'égide de la démocratie.

-La nécessité de transformer le butin en une économie productive en imposant des taxes sur la production et la consommation, comme c'est le cas dans le capitalisme moderne, et la production d'un marché commun arabe intégré.

- La nécessité de transcender la lecture traditionnelle du patrimoine et de privilégier la critique épistémologique au détriment de l'anthropologie et la critique historique.

Tels sont les principaux objectifs qu'Al Jabri n'a cessé de défendre dans son long parcours de pédagogue, de militant et d'intellectuel .

Conclusion

la vision critique d'AL- Jabri de son projet " la critique de la raison politique voit que la modernisation de l'esprit politique arabe ne peut être réalisée qu'en modernisant ces trois déterminants qui ont dominé et affecté négativement la pratique politique arabe à travers l'histoire jusqu'à nos jours.

Au cours de l'analyse d'Al-Jabri sur les trois déterminants qui ont façonné le processus politique arabe, il a tenté de l'analyser à travers une approche sociologique objective en cherchant et en enquêtant sur diverses références historiques.

M.Abed Al-Jabri dénonce cette attitude qui s'enferme dans une perception traditionnelle du passé . Pour sortir de cette impasse, il préconise de revisiter le patrimoine arabo-musulman avec les outils de la pensée philosophique...,il suggère une modernisation de représentations, c'est-à-dire un renouvellement de la conscience historique et des manifestations.

Ces trois déterminants ont été considérés par al-Jabri comme des clés pour les premiers signes de changement politique , alors Comment?

Al-Jabri estime que les trois déterminants sont des clés si leurs connotations sont converties à d'autres significations plus ouverts. Ce qui est exprimé par la conversion du dogme à l'opinion et le butin à l'économie du développement et la tribu aux institutions démocratiques sous l'égide de l'électorat élu par rotation selon la volonté du peuple.

Selon AL-Jabri, pour se libérer l'esprit arabe et pour installer un régime démocratique, il faut chercher des solutions efficaces , en adoptant des nouvelles lois ayant pour base la Charte des Droits de l'Homme: La liberté de la pensée , l'égalité et leur dérivé, tels quel droit au travail, liberté au croyance , liberté de rassemblement ...etc .Il voit que la pratique de la démocratie permettra d'atteindre tous nos objectifs vers L'état des institutions, un État dont l'entité est fondée sur des institutions politiques et civiles. Un État fondé sur La législation des partis et des rassemblements politiques conformément à la Constitution. « La pensée arabe contemporaine est donc appelée à critiquer la société, à critiquer l'économie, à critiquer l'esprit, l'esprit abstrait et l'esprit politique ... Sans pratiquer ce genre de critique dans un esprit scientifique. "Chaque discussion sur la renaissances , le progrès et l'unité dans le monde arabe reste des simples vœux pieux et de rêves ...Et la tentative que nous avons faite dans ce livre et dans nos autres livres ne voulons pas mettre un

commencement,... et ensuite le sujet restera ouvert longtemps" (MOHAMED Abed Al- Jabri, 2000, p:374).

Enfin l' État selon AL-Jabri c'est l'état des citoyens qu'ils ont la responsabilité de choisir en toute liberté sans peur leurs dirigeants et leurs élus,

Ouvrages

- 1.ABDERREZAK Dourari,(2000) " De la laïcité en Islam selon Mohammad Abed AL-Jâbirî" , Insaniyat , n°11.
- 2.Ahmed Mahfoud et Marc Geoffroy (1994), "Introduction à la critique de la raison arabe Mohammed Abed Al-Jabri " Ed : la Découverte ,Institut du monde arabe DL .V 1 ., Paris, France.
3. AXEL Gosseries , ANNE-Christine Habbard, JOELE Zask (2008), " la justice environnementale " Raison publique éthique ,politique et société n°8 ,PUPS.
- 4.Ibn khaldoun,al muqaddima al juz' 3 tahqîq 'abd al wâfî , dâr nahdat Misr li at tab' wa an nasr tab'a 3, al qâhira,
5. MAHFOUD Ahmed et GEOFFROY Marc (1994), "Introduction à la critique de la raison arabe Mohammed Abed Al-Jabri " Ed : la Découverte ,Institut du monde arabe, Paris,France.
6. MOHAMED Abed Al- Jabri, ,(2000)" al 'aql al siyâsiy al 'arabiy muḥaddidâtuh wa tajalliyâtuh العقل السياسي العربي مقدماته و تجلياته "Markaz dirâsât al wahda al 'arabiyya , silsilat naqd al 'aql al 'arabiy 3 ,aṭ ṭab'a 4, Bayrût, Lubnân.
7. MOHAMED Abed Al- Jabri, , (1999)" al mas'ala aṭ ṭaqâfiyya fî al waṭan al 'arabiy المسألة الثقافية في الوطن العربي " Markaz dirâsât al wahda al 'arabiyya , silsilat aṭ ṭaqâfa al qawmiyya 25 qadâya al fikr al 'arabiy 2 aṭ ṭab'a 4, Bayrût, Lubnân.
8. MOHAMED Abed Al- Jabri,(1986) " naḥnu wa al turât : qirâ'ât mu'âšira fî turâtina al falsafiy نحن و التراث قراءة معاصرة في ثرائنا الفلسفي "manšurât al markaz al ṭaqâfiy al 'arabiy al ṭab'a 4.

9. MOHAMED Abed Al-Jabri , (2004) " Ad dûmuqrâtiyya wa huqûq al 'insân الديمقراطية و حقوق الإنسان " Markaz dirâsât al wahda al 'arabiyya , tab'a 3 , bayrût -Lubnân.

10. MOHAMED Abed Al-Jabri ,(2006) " al turât wa al ḥadâta و التراث الحداثة " dirâsât wa munâqşât, mansûrât dirâsât al wahda al 'arabiyya , al tab'a 3, bayrût , lubnân.

11. MOHAMED Abed Al-Jabri ,(1990) " Iskâliyat al fikr al 'arabiy al mu'âsir إشكالية الفكر العربي المعاصر " Markaz dirâsât al wahda al 'arabiyya , tab'a 2 , bayrût-Lubnân.

12. MOHAMED Ourya ,(2016) " La pensée arabe actuelle Entre tradition et modernité " Edition L'Harmattan , paris.

13. MOHAMMED AbeD AL-Jabri , (1999) " ad dîn wa ad dawla wa tatbîq as sarî'a الدين و الدولة و تطبيق الشريعة " silisilat at taqâfa al qawmiyya , 29 , Markaz dirâsât al wahda al 'arabiyya bayrût Lubnân.

14. NAIMA EL Makrini, (2015) " Regards croisés sur les conditions d'une modernité arabo-musulmane Mohamed Arkoun et Mohammed al-Jabri "Academia –L'Harmattan , france.

15. THOMAS Pavel, (1992) "thématique et politique " Jacques Neefs, Marie-Claire Ropars "la politique des textes enjeux sociocritique pour Claude DUCHET" presse universitaire de Lille Première.

16. Abderrezak Dourar De la laïcité en Islam selon Mohammad Abid Al-Jâbirî URL : <https://journals.openedition.org/insaniyat/7974>

17. MOHAMED Abed Al-Jabri , " Al mâdî wa al mustaqbal , ayyuhumâ yahkum al 'ân "

URL: http://www.aljabriabed.net/n52_01jab_pass.htm#_ednref4

<http://www.meta-noia.org/Alters/V/Constituante-constituee.htm>

18. Mohammed abed Al-Jabri , 8 octobre 2017

URL: https://fr.wikipedia.org/wiki/Mohamed_Abed_Al-Jabri

19. Nejmeddine KHALFALLAH , "Critique de la raison politique arabe" jeudi 08 novembre 2007.

URL:https://www.nonfiction.fr/articlecritique_de_la_raison_politique_arabe.htm

20.Nejmeddine KHALFALLAH ,"Critique de la raison politique arabe"
jeudi 08 novembre 2007.

https://www.nonfiction.fr/article-219-critique_de_la_raison_politique_arabe.htm